

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





حاشية قصارة على شرح البنائى على المسلم  
المرونى للاخضرى ، تاليف قصارة ، عيسى  
ابن ادريس - ١٢٥٩ هـ . كتبت فى القرن الرابع  
عشر الهجرى تقديرا .

٩٤ ق ٢٤ س ١٨×٢٤ سم  
نسخة جيدة ، خطها مغربى ، طبع .  
الاعلام (٤١) ٢٦٣:٤ دار الكتب المصرية ١: ٢٣٠  
١ - المنطق أ - المؤلف ب - تاريخ  
النسخ .





٩  
٦

٩٦٦

٩٦٦

٩٦٦



٩٦٦

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
 المرفوعة: ١٤٢٤ هـ  
 العتبات: ١٤٢٤ هـ  
 المؤلف: عبد الله بن عبد العزيز  
 تاريخ النسخ: ١٤٢٤ هـ  
 اسم الناشر: دار النشر  
 عدد الاطراف: ٩٦٦  
 ملاحظات: ٩٦٦

١٩٥٧



بسم الله الرحمن الرحيم وحمل الله على سبيل محمد وآله وعلمهم وتبليغ

[illegible]

بانشی

[illegible]

صفة العقل جعلنا الله من الذين يستعجلون القول يستعجلون الحكم وسع  
 علينا بالحسن مخلصا منه ومنه. بقول القوله البديا والقاع. والمطلوب  
 منه ان يعلم ان القصد والراجح. قوله ليس اسم الجملة في الجملة بحرف  
 خاص بل بحرف عام والراجح واستخرج من اجزاء شروء بالنحو الزاوي  
 بل قد تم على ان يقال ان هذه ايضا لا تشبه عيسى المسيح العباد رهما  
 الله على تغير العقل. هذا ما سبيلنا جعلت التسمية به الدخا  
 حب الله الى محض روافقه. **المطلب** ان جعلنا الجملة لا بد ان يكون  
 جسمية او تشبيهية ضرورية كما في الجملة في الجني وانما تشابه انما تشابه  
 نوجب عليه انما في الجملة الصادق ان يتبين في بعض اموره لوله بروقه ويكون  
 هو حكاية عنه كما صرح بذلك العلامة التتبع في غيره وجعلته الجملة  
 ليست بضم والنسبة لا مرتبة مدلولها طائفة الناس واما مستغلة تسم  
 وانتم ذلك رابا التبعك به وان كانتا تشابهية نوجب عليه انما في الجملة  
 ان يتعارف وجوده حصول مدلوله وهو الجملة ليست كذلك ان مد  
 لولها هو حصول التشابه معك وبالاسم التثنية لا يقع بحرف التنكي  
 بقا وانما هو كقول القدر والبرق متاينين بقول لا يحصل بالجملة وكيف  
 في غير مثال ادج او اسم بالاسم كانه بقصد انما تشابه وانما لورد (ما تشابه)  
 بل تغير العقل على صفة انما تشابه في انما تشابهية على تقديره عا  
 حصول راجحه لا بالجملة يجره التنكي ببقا واجاب  
 في هذا انما تشابه شيخ بعض شيوخنا ابو جعفر الباق ربه الله



مباحثهم يقول بجهل باختيار انشاء شيئا بغير انشاء متعلقا بالذات  
 هو الصانع والاشياء بعينه الله ان شاء له ان يخلق ما يشاء  
 كل الذوات المخلقة غير مقصودا صلايل يكون مقصودا انشاء واذا كانت  
 الخلق الحرة مع بقاها على حالها يكون المقصود الاصل منها هو التعلق  
 الله فيجب به مقصودا حتى قال الشيخ بعد ان طرأ في دلائل الحجاز ان  
 اذا دخل على كل شيء تعيينا ما يتوجه اليه فيكون انشاء في ذاته  
 كلام فيه امر او امر على مجرد انشاء الشيء لفتنة او نفي عنه وهو الامر  
 صلايل المقصود من الكلام فكيف يكون الامر كذلك مع انشاء شيء  
 بالانفصال عن الاصل بالمقصود من جملة ليس انية الاستعانة بالامر الذي  
 يفي على ما يراه في العمل والمصاحبة له عند ارادة الشئ في المقصود  
 طي غير التعلق بامر الله تعالى في بعض احوال العمل بغير انشاء  
 فيه المختار لا يصح اما ان يراه المصاحبة فيسبب التعلق بها  
 او تارة لا يجد ما يلزم لتعلقها والتعلق بها نفسا التالى واما في  
 بعد اذا تعلق التالى على وجود الشئ راجعا ثانيا بامره الاستعانة  
 من تارة في جملة هي الداخلة على انية العمل الحقيقية فيكون  
 او المجازية فيكون من جملة امر الله والاستعانة بالانتهى انما تكون  
 حال العمل قبله واما العمل بغيره في اخر ما حكاه في قوله ما حكاه  
 بانفسه في العمل بالانشاء والاستعانة بالانشاء في قوله ما حكاه  
 نعم انما يعني طلب العرف كما في استيعاب التبع وليس في ذلك معنى  
 وهو انما يعني ما يقع العمل في حقيقة من خلقه وهذه الزعم غير صواب  
 لا ينبغي ليراه في المصاحبة فخرج اخذها من حيث هي فيستحقها  
 وهذا التالى والامر الترتيب وليس كذلك بل التعلق بهما الشخص  
 مع الترتيب والاختيار في نفسه مع التالى على جملة الاستعداد له  
 حيث كان البراءة المصاحبة عند ارادة العمل والعرف عليه ومنه لا يراه

الاستعانة بغيره في الاستعانة بالمعنى العرفي وهو طلب العرف  
 وفيه من لول الباء والكسرة لادليل عليه في قوله هو انشاء  
 وطلب العرف مما ولة لا فساد على العمل بمعنى ما يقرب عليه في العرف  
 كما في كسرة بالفتح وانه تهيئته وتارة على الوجه الخاص بما لا فساد له  
 على الاستعانة والاختيار في نفسه عليه قوله اني بالامر اني بالامر  
 مع ان المتبادر من العبارة انما هو المحمود عليه متعلقا بالعمل وقد قال تعالى  
 ليس شكرت الا من يشاء ما دى حاجته في قوله انما المحمود هو شكره في التوحيد  
 وانما شال الحمد على الماء والحيوة والحق الثغور في قوله انما المحمود هو شكره في التوحيد  
 يخرج من صيغة من ذلك بالكلية وكسرة الفاعل مقتضيا الحمد مع ارادة  
 انما من فيجب بعد الجملة وان كان اسم في انه اذ لم يستل الباعثة  
 لا مكالمة الكلام يقتضى الفاعل **وايضا** في كسرة او الجملة  
 ابلغ هل الاسمية او البعلية **قلت** قال العلامة الغبار ان الذي  
 يفتضيه جانب الباعثة راجعة المحمود عليه ما كانت صفة ثابتة كصفة  
 الترتيبية المحمود عليه في سورة العنكبوت في جملة الحمد اسمية  
 وله كمال المحمود عليه امر استجدد هادئا في جملة الحمد بعلية ما لا يعمل  
 بغيره استجدد والحرث كما في قول صاحب جيع الخواص في قوله انهم على نعم  
 يوم الحمد يزداد بها **وبين** **قلت** عليه (انما) بالاسمية في  
 قوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبد الكتاب الكتاب الذي فيه الهدى والضياء  
 الحمد لله الذي وهب لي على انكر اسماء على المحمود عليه افعال حادثة ولا  
 يجادى بانه قد فعلها على ان ياتى بالانتهى فيستحق الحمد  
 قرأته ونعمه ما اذا قيل الحمد لله الذي انزل على المحمود عليه افعال حادثة ولا  
 لمناصب الاسمية وتارة التالى بالمناصب البعلية قال في هذا  
 وان صيغة واحدة في الحمد الباء ما ينتج الله به سبحانه كتابا تعجب  
 لتأنيده في قوله انما الله العاقل انما لا يدعيه ما لا يشغره انما

ان الحمد لله الذي انزل على عبد الكتاب الكتاب الذي فيه الهدى والضياء  
 الحمد لله الذي وهب لي على انكر اسماء على المحمود عليه افعال حادثة ولا  
 يجادى بانه قد فعلها على ان ياتى بالانتهى فيستحق الحمد







فذكرنا انه اشار الى ان في نفسه ما ينبغي ان يكون عليه  
 لم يرد سرقة تعالى بالعباد الى ان يراهم في كل حال  
 ان كانا كمالا فيهم من رتبة الشفيعه والحمد عليه تارة يكون مفسد  
 يعطيل جميع فضيلة ورسالة الصفة العاخرة عن المحمود سرقة الى غير العاشر  
 المحسن او العاشر كالتجاعة والرجحان الشجاعة وتكلمه بالافعال والجمع  
 بالنسبة الى ما يورثه الاستعداد وينتقل على كنهه ورائه صفا وتارة مفسد  
 يعطيل جميع ما خلقه ونفى الصفة النفسية له انما انتهي الى الفهم كالا  
 حسان والاعمال والهداية والتخليج ربي يعطيل بعض العاقل والعبور  
 فلو انني بعدد دقائق بيتي فقال  
 يكاد يبعث الله انما يفتي **مرا** قل صفة جعل قد اتى  
 يمدد فلو انني في ضلعة **والتنا** في ضلعة خد الواسطة  
 وشيخون في بعض النوافع لا انما امره ان لا يمان استخانة كونه الخا  
 عوا والمحمود جزاير به الحمد ضرورية وانما يتوقف حصول الحمد على  
 كونه في ضلعة فيضيق ما تروى على وجود بقاها الواقع قوله على امر خمسة  
 بيانها انما في الصفة لينة الحمد لله والحمد انما في المحمود عوا  
 فلو ان المحمود به محصور فيضيق الحمد لله الحمد لله والمحمود  
 عليه اخرج الاشياء الى باب العمل الكاملة قوله وشرعية كمال  
 فيضيق الصفة بوجوبية كنهنا الشغل والعلمية كنهنا لا تروى له  
 قوله في النوافع او عند الحاجة او الصعود من غير الحما من عقال صراة كان جلا  
 في الشغل عا ارب العادة لا الشغل على فذهب الاموال وسيلكم الاموال يتسا  
 كما في عند العرب محمدا قوله وهو ما يقع في بعض الناس انما على  
 الحمد لفصوره بان الحمد وانما يتعالى يستحيل ان يكون له شيء حاصل وما  
 يفسر بما جعل الحمد بل انما في الضمير لا يتعلل به المحمل منزلة مقابلته  
 حتى اذا كانه يدب انما ضلعة وقوله بل انما يدب في الضلعة في المحمود  
 انما جعل بل انما في ارب عنه ان تلك اللغات لما كانت مبرا لا جعل الضلعة  
 انما في الخلق والرزق والهداية والتخليج وغر ذلك في كل اللغات القديمة  
 وانه اعلم اربا فيضيقه ولا حتما فيضيقه الله اعلم

السرور بالاضيق والله اعلم العزة الشامة ان  
وصور الفخ بعد الارادة كالفارق بين حكمه  
المنقصر والاضيق داخر في الارادة المشددة عند  
الالكلام في قوله فلان مختار او بعد وادرك  
يا شريك القايح بغير اللغو بغير وعبر







ويكره في مقابلة النصف من مقدار الكمال والشكل العربي لا يكون الا بجمع  
 (لا لا) ولا يكون (لا) في مقابلة شعبة متع واحد وموانة تعالى يعبر  
 فيه ان زائد ايه وكل ما فيه فيد زايح فيض اخصر اما الفصح والشك وسو الحمد  
 العربي والشك العربي بالحمد فيه ايج لفظا مان الحمد العربي يكون بجمع  
 (لا لا) ومبعضها والشك العربي لا يكون (لا لا) بجمع (لا لا) ومبعضها  
 يكون الحمد ايج لفظا مان الشك العربي وزيا دة ما كان ببعض (لا لا)  
 ما يجمعها والحمد الثالث متع غير اطلع قبله في انشاء فهو حينه  
 بغير ان الثالث كذا في كل اطلع الفصح ان النسب مت و (لا لا) حيث  
 اعتبر نسبة الشك العربي لغير واحد من الثلاثة قبله وموانة تعالى عليه  
 (لا لا) خلافا للتحقيق بل النسب ثلاث بغير فصح من ايراد شيخنا  
 سيد الكعبين من كسر (لا) في تدريس ما الشك العربي وهو الحمد العربي  
 حينئذ يبقى بعينه نقا نسبة الشك العربي لغير واحد بجمع على معنى  
 واحد والنسب انما تعتبر في المعنيين المعنويين واما الزاد فـ  
 وليضرب في النسب لانه نسبة في (لا لا) فورا من اختيار ان جملة  
 الحمد متع في هذا المختار انما لا في شرح القادر من الاصواب انقول ما  
 نقلا عن غيره ما لا يصلح عدم التقليل من الجبر شيوت الجبر لعم تعالى من  
 عليه وما لا يرد (لا لا) فيضاد الذي ضرورة ان الجبر على زيد من عليه  
 بالجمع بكونه لا ما يقتضاه ما جازي يجره في الاسم بالاول والجملة  
 وتماثل انما يقال انما واحد اتمه موحدا من ايراد بعضه في **فقال**  
 ايتا ايج في مواضع على السمع جملة الحمد جزئية ما تكفي في حد  
 الرب انما المختل لله ما وانكرنا عليه ما بان من لولها ثاب  
 مع قطع التكرار لكونه اللائكة واعتبار العشر من شؤن جميع  
 الحمد لله تعالى واما مصول الحمد بقدر الشك وانما اوردوه في  
 بقاء (لا لا) على لولها بعينه انشاء من هذا الوجه بجمع (لا لا)

الحز

الحمد (وهو) بجمع (لا لا) بغير لا بعض ما يقابل الحمد و (لا لا) فولا زيد  
 مع ما يتصاحبه بالجمع حاصل مسواة تكلم التكلم من ايراد بعضه في  
 محضروا ما قيل بعدا من بعض التكلم مع ادعاء انه بغير امر من  
 بعدا (لا لا) بغير اصالا وبعدا ما كان مغيرا لعمه بغير شيا بغير (لا لا)  
 اعتبارا له موحدا فسال شيخنا اليانعة وفي ذلك الشك بعد الشك  
 هذا خروج عن الموضوع اذ لا يتركه نقا جزئية او اشتباكية متعلقات النبي  
 والاصواب انما كما تصور من متعلقات الجبر لكون جملة الحمد فضية كلية  
 اوجز وية او شخصية او متعلقة ببيان الذي انما شك في ان اخله على الحمد  
**فان قلنا** انما لا اشتراكي باللفظية كلية لان الحمد وضع بجمعها  
 على جميع امراء الحمد وان قلنا انما لا اشتراكي باللفظية تكون كلية لان  
 الحمد وضع بجمعها على الماسة كقول لا تصان نوع والصوره جنس وان قلنا  
 انما لا اشتراكي بكونه شخصية والعقد وحده المولى بجمع ما رتله من  
 الثاني قد استظهر انما لا اشتراكي ليس عبد القادر العباس بجمع العرب  
 ونجد عليه و (لا لا) ليس بجمع شرح القادر بجمعها انما لا في شرح القادر  
 اذ ليس القادر باللفظية ما كثر فيه الحمد عليه وباللفظي ما لا يتركه من  
 ب (لا لا) انما لا اشتراكي باللفظية عند بعضهم المحول لك لا جلت في الحمد  
 لدار الزا وبالفعل الحمد على غير ذلك انما لا عليه روح القادر في شرح  
 الرسالة ومبعضها بجمع لفظية لا جلت في مقابلة دعة واللفظي ما لا جلت  
 مقابلة لفظية بعدا بجمع والوجه الثاني (لا لا) بجمع هذه الفصح ريد عليه كلام  
 ماندا انما لا بجمع ما لا جلت في شرح القادر السبكي جمع في الشك على قال  
 وانما جلت في مقابلة انما لا بجمع لفظا لان الاول واجب الثاني قد ريد  
 وهذا الحمد عليه في كل من الفصح واللفظي على كل (لا لا) بجمعها من النبي  
 (لا لا) انما لا بجمع مع استظهر بالمراد قوله اما الفصح واما اللفظي  
 مندوب انما لا بجمع بغيرها بجمع واللفظية وغيرهما وعليه بيا (لا لا)

1957































































وليست ببيان **الفرق** له انه تغير الحكم من مثله قوله زيد قاي غيبته  
 قاي غيبته انما هو الكليات متغايرة ليحصل التقاير في النسبة بين  
 تغير الحكم في **قوله** وانما كلام ابن الحاجب جعدناوله انه هي تاوله من كونه  
 في حصول المقاصد ونحوه قوله انما هي كالكلام المتعدي من حيث يجب رد  
 انما يريد انه قد نسبت في موضع هذا الضاد طما هو طاد ونحوه  
 ونحوه في الكلام المتعدي في نحو طاد ونحوه في الفرس  
 صفة حتى قاي بالذات في نسبة منافق الصمات  
 ليحصل من هذا ان الكلام القديم لا يتغير من حيث النسبة بل هو صفة مضمون  
 متعلق بالنسبة لا محيية **قوله** في شرح الحبيب في معنى المستويين  
 العلامة الفسحة بانها عقلية كما علمت من مضمون ووجهه بل قولها  
 بل النسبة المتأصلة بل في الكلام بغيره وليست والانه علم يارفع  
 ما هو الواضح انما هو وضع الالفاظ لتدل على الالفاظ المتغايرة في الخارج وانما  
 هي تلك بما قد كانت تعادى بياكنه بعد القول في ان كل واحد من  
 العبد وانما هو امر خارج به العقل من جهة الوجدان ونحو الالفاظ بالبرائة  
 العقلية وليس المراد ان الالفاظ هي عقلا الفهم تعادى بغير التعلق بها  
 له تعالى لان لزوم ذهني ان يشاء وح كما يرد واعتراض الناني به فينا  
 فيما ياتي هو قال فيجيب بسم محمد بن عبد الله والعاية تعينا  
 انتم به في تعميته دلالة غير استغناء على ما ذكره دلالة عقلية  
 في كل واحد من الالفاظ (وغيره) الالفاظ العقلية على ما يوافق الوجهية  
 اذ الالفاظ هي على اعتبار اللفظ (والله اعلم) له قصد في العقلية من اد  
 في الالفاظ كهيئة انما هي العقلية في الالفاظ انية تعادى في علو العقل  
 بيا حثنا الكلام في هذا **قوله** في قال الشيخ انه قد ذكر في موضع  
 استغناء على ما في التعريف انما هو في الالفاظ العقلية لعدم الفصل  
 من غير وجهه ونحو التكرار له استغناء الالفاظ العامة انما هي في

مفت

قوله ليست منزومة عقلا به بالنزوم الزنح يعني كذا واحد (المتكلم)  
 قولك قطع معنى فيفسر المتكلم به اذ قد يتكلم بالانكاس ما تنقصه عما فيها  
 اصلا وج بالبرائة ليست علمية وقد علمت كلام القديس كيرلس المتفق  
 ان هذا لا يخرج من اراءه بل بانغير اذ ما علمية فانه ما يلزم من قوله ان هذا  
 علمية بل يكون النزوم دلتها حتى يعني في علمه بالانكاس (الانكاس) ليست  
 منزومة بل هي من معنى النزوم انما هو على المحب بعسا دلتها من اذ  
 من كلامه المسوات وفيه متعينة لهذا لانما يستمر من كلام المتكلم  
 انما يتكلمون وتسميته انما ايسر تعالى فيقضي كلامه ان كل ما يتغيرا فيه  
 كل مخلوق غيرا كل او غيرا ان كل ان تلك العلم فاجبة بالانكاس وشره  
 انما لا ينفك او قد جميع الخروف انما رتبة على انما يتكلم فيما مل قوله  
 في مواضع اخرى عند قول الشرح وهو ان في غير علمه بالانكاس  
 المتكلم قوله بل مدلوله من انما يتكلم في انما العقل وما يلزم لقول الشرح  
 انما فيه قوله ببعض تعلقات التعلقات لانما من انما وفيه والخروج  
 في علمه بالانكاس كصفة واحدة لانما تعلقات تنقسم الى امر وفيه وخ  
 في كثير من تلك التعلقات ومنها ان تلك التعلقات تنقسم بالمتكلم  
 (الانكاس) انما علمها الى الفرة او غيرا في فية الكتب ورجحانها  
 مدلول الفرة ان غيرا مدلول (الانكاس) كما في الفرة قوله كما يقال الجنة دار الله  
 وانما في الدور لانما يلزم ان بناءها الجبر في علمه بالانكاس وفيه من  
 في علمه بالانكاس انما وعلى من تكون تسميته بكلام انما حقيقة وتقليل  
 انما قوله كما من رتبة في علمه بالانكاس انما في علمه بالانكاس قوله  
 على علمه بالانكاس انما من انما على من مدلول واحد مدلوله في الجملة  
 مدلول كلام الله قوله انما من علمه بالانكاس انما من علمه بالانكاس  
 انما من علمه بالانكاس انما من علمه بالانكاس انما من علمه بالانكاس  
 انما من علمه بالانكاس انما من علمه بالانكاس انما من علمه بالانكاس



































































































المحيط

[illegible]















انجمن

الحجرات متوقف كل متوقف على ما هو مبين في الدور والخراب

[illegible]























[illegible]

علمی التعریف باجہ  
تمیض

عَلَّمَ رَحْمَةُ الْكَافِرِ

باصرا واما مقتضى رتبة اعتبارها فبما كانت ثابتة فغير متغيرة (والكلالة با) **ففيه** قوله قوله بالتب باليعمل وهو كذا ما نزع **قوله** وبتة قوله (ان استعماله  
له كقولنا نغالي في السارعة المساومة بافكسوا الزانية والزك فاجلوا  
له عمل ثبت له العمل في الزنى باليعمل والامر بفتح ميم كقولنا انفسا  
لاعتاب مرفقهم وجعلوا ملكا زنا و اعانة ضم بعض الحقيقين جميع النفر  
لما جعلوا نغاليان (الملك ان المراد بهما هو انهم واليعمل ان المراد ان ملكا  
العلم المعداد في مواد الفكايا وهو لا يمكن في بعض الامور كونه الشئ  
غير متغير يصور باليعمل معناه هو ان غرض صرفه في دفعه كمال البار  
ان شاء ما يقتضي لذكر الشئ اشار الى وجه مذهب الشيخ الزمخشري  
لانصاف باليعمل بالان استعمالا لاجل ان ذلك يحتاج الى اعتبار (ما  
مكان العلم **قوله** وعلى كل متارة انما رتبة العلم ما قبله بالفضمية  
الخارجية على مذهب الباري الطائفة بالامكان في هذه العنوانات  
اخترنا واه الخارجية الوجود خارجا وذا التي تستلزم العلم باليعمل ووجه الزم  
ان التلازم بينهما في هذه العنوان على (المراد من انهم ناو حجة نقلا  
الخارج او بالتقدير واليهم من اعتبار وجود (المراد او خارجا بل هو عنها  
العنوان باليعمل كما في الغايل **قوله** الموجود في احد الامرين ان كثر  
لنا كل شئ من غير متغير الجنة ان كل وجه والوحي او بوجه في هذه الجنة  
**قوله** وتسمى النفسية مع خارجية الامان (المراد ان الحكمين بينهما اعتبارا  
رجية وانما انما اذا قلت ان كانت انسانا والعنى كل فرد في علم  
الكلان باليعمل الخارج باس وجه لا يمكنه وقل ان وجهه مرادنا العلم ان  
لتفسير لا الحكم ان تعينه الحكم عليهم باس وجهه لا يمكنه انما هو وجه  
ما اذا قلنا كل باس لوجه يعرفه عنه كل فرد بصرفه عليه باس الياض انما  
رجح بالكون موضوعا للخارج بالياض متغير وكونه عليه بالوحي و  
يقضي ذلك انما يعرف في الخارج وثبت له الياض باليعمل (ان كانت



روحم	روحم	روحم	روحم
روحم	روحم	روحم	روحم
روحم	روحم	روحم	روحم
روحم	روحم	روحم	روحم

4)

تحت الترخيص



















عشره عشر اسم التسمية والتعريف بجمع مائة واستشارة في قضية قوله  
وقال في كتابه هذا اشار الى هذا الكلام في شيا من حروفه  
وتكون ان تكتب في شيا وعلم من الخطيب في شيا  
وصاحب القادر في شيا  
• وحيت جاز في شيا • او جعلت في الورد في شيا  
• قول القائل • ان على القائل في شيا • على كلامه من شيا • على •  
قوله ركب البر من على اسم الله له باسم الله قوله وتقدم انها من  
الخصية التي تكتب في شيا • وهو لا يطهر في شيا • على الشا والقادر  
• جاء على خصية استقلت • وانها في شيا •  
وزاد الشا قوله • الاصل في شيا • انما في شيا •  
عبار ما قبل في شيا • ان الشا والقادر • اما في شيا •  
خصية • ما في شيا • انما في شيا •  
وهي من شيا • في شيا •  
يدل على ان الشا والقادر • في شيا •  
على شيا • في شيا •  
عنه • في شيا •  
في شيا • في شيا •  
ايضا • في شيا •  
وتقدم • في شيا •  
تسمية الشا • في شيا •  
ان الشا • في شيا •  
يشي • في شيا •  
الحكاية • في شيا •  
ابن زوق • في شيا •

195

والتعريف في شيا • في شيا •  
الخصية في شيا • في شيا •  
ما في شيا • في شيا •  
والشاعر في شيا • في شيا •  
للمعاني في شيا • في شيا •  
• وحيت جاز في شيا •  
• قول القائل • ان على القائل في شيا •  
قوله ركب البر من على اسم الله له باسم الله قوله وتقدم انها من  
الخصية التي تكتب في شيا • وهو لا يطهر في شيا • على الشا والقادر  
• جاء على خصية استقلت • وانها في شيا •  
وزاد الشا قوله • الاصل في شيا • انما في شيا •  
عبار ما قبل في شيا • ان الشا والقادر • اما في شيا •  
خصية • ما في شيا • انما في شيا •  
وهي من شيا • في شيا •  
يدل على ان الشا والقادر • في شيا •  
على شيا • في شيا •  
عنه • في شيا •  
في شيا • في شيا •  
ايضا • في شيا •  
وتقدم • في شيا •  
تسمية الشا • في شيا •  
ان الشا • في شيا •  
يشي • في شيا •  
الحكاية • في شيا •  
ابن زوق • في شيا •

المتن



































مع على انواع  
التقابل وتعليق  
الحكم اوله

[illegible]

نظام الحكماء لقوله طارده حشر ورسد الموحدين بخيركم وارضاهتم به  
 المصطفى الا يستلزم طرده طرده عليهم ورسد المصطفى طرده طرده  
 قوله على الا يستلزم خروجه والذين من بعدهم الا ان يخرجوا عنهم  
 مفعولهم يخرج على الرفع فيكون جردية لا ثباتا بعد فخره ووجه نظام الحكماء  
 والاستلزام لا يتصوره صفة لانها كانت طارده مستغراة ومثلي ولا دليل يوجب حرمها  
 على جردية ولا على العلم

والمسلمون  
والنصارى  
عليهم

توالت























































































[illegible]

١. سائر دالما بصرف الوقت به: ورم يقصر وراه الجفون يعلم  
 وقول المنشئ  
 ٢. واعلمت اني بعك خلعت: عليه صلاة ورمه والسلاح  
 هذا ما تيسر من العوايد يجب (ما عار وان تيسر بقية الواجبات  
 ودينه المعترف بالعجز والتقصير على ما اذرت به من على خصاله  
 التحيم بسنة الدرر امير وانكاره. ووقفه لصالح الفصل في ترتيب  
 واوراره. والحمد لله ما ينبغي لعظمته. وحلاله. او ما و آخر اجراء  
 نعمه. وديار مزيج. على ما تم به ما كننا وكناهم. **الصلوة**  
 على سبيلنا نحن منسكة الشجاعة. **ولسنة الشجاعة** وعلى الله وحده الجليل  
 السيرة الشجاعة. **وكسادة** للمراغ من تيسره في متعلقه رمضان  
 على تسعة واربعين ما تيسر والتم اعظم والواله والموافق  
 والوقت والتسليم والصلوات (ما جاء من الاموات) والتم اني اعرج  
 بجز العجز والكسل والخيول والجمال والنعيم والنعيم رفقة الدجال  
 ليعلم انه بعينه تغوا فاقوا كما ان خير من كانا اننا وليدنا مولد  
 نقا ليعلم اني اعرج بجز ما ينعم ومن لم لا ينشع ومن يعجز عن  
 ومن دعوى ما يستجاب لها **آمين**  
 ٣. نوبه اني فكرت في ما عكسية. ورحمة ربك من ذنوبك انشع  
 وما كمنع في صالح فدا عكسية. وما كمنع في رحمة الصالح



مكتبة المصطفى الإلكترونية

[www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)

[www.مكتبةالمصطفى.com](http://www.مكتبةالمصطفى.com)

Source / المصدر :



KING SAUD  
UNIVERSITY

<http://makhtota.ksu.edu.sa>